

هو العليم الحكيم

التعليقات

للمعلم الثاني الحكيم ابي نصر محمد بن محمد بن

اوزلع بن طرخان الفارابي رحمه الله

وجعل الجنة مثواه المنوفي

سنة خمس وثلاثين

وثلاث مائة

طبع في مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية

الكائنة بحيدرآباد الدكن حرسها الله

عن الشرور والفتن في شهر

جمادى الاخرى سنة

(١٣٤٦)

هجريه



﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

هذه الوجودات كلها صادرة عن ذاته تعالى وهي مقتضى ذاته فهي غير
مغايرة له وكل ما كلن غير متاف وكانت مع ذلك يعلم الفاعل انه فاعله
فهو مراده بانه مناسب له ولانه عاشق ذاته فهي كإلهام امر اذ لا لاجل ذاته
فتكون الغاية في فعله ذاته وكونها مرادة له ليس هو لا لاجل غرض بل لا لاجل
ذاته اذ الغرض مالا يكون الا مع الشوق فانه يقال لم طالب هذا فيقال
لانه اشتهاه وحيث لا يكون الشوق لا يكون الغرض - وايضا الغرض
هو السبب في ان يصير الفاعل فاعلا بعد ان لم يكن ولا يجوز ان يكون
اواجب الوجود لذاته الذي هو تام امر يجعله على صفة لم يكن عليها فانه
بكون ناقصا من تلك الجملة فقد عرفت ارادة الواجب لذاته وانها بمنزلة
عنايته ورضاه .

وقال - كل واحد من العقول الفعالة شرف مما يليه وجميع العقول الفعالة

اشرف

تشرف من الامور المادية ثم السهوبات من جملة الماديات اشرف من عالم الطبيعة. وتريد بالاشرف ههنا ما هو اقدم في ذاته ولا يصح وجود تاليه الا بعد وجود مقدمه والحكماء يسمون ما يحتاج اليه الشيء في وجوده وبقائه الكمال الاول ومالا يحتاج اليه في بقاءه ووجوده الكمال الثاني •
وقال - الادراك انما هو للنفس وليس للحاسة الا الاحساس بالشيء وليس لله محسوس الا الاعمال •

والدليل على ذلك ان الحاسة قد تنقل عن المحسوس وتكون النفس لاهية فيكون الشيء غير محسوس ولا يدرك فانفس تدرك الصور المحسوسة بالحواس وتذكر الصور للمقولة بتوسط صورها المحسوسة اذ تستفيد بمقولة تلك الصور من محسوسيتها ويكون محقول تلك الصور لها حظا ببقائها محسوسها والالم يكن محقولا لها وذلك لنقصان نفسه فيه واحتياجه في ادراك الصور للمقولة الى توسط الصور المحسوسة بخلاف المجرادات فانها تدرك الصور الممقولة من اسبابها وعللها التي لا تتغير •

وحصول المعارف للانسان يكون من جهة الحواس وادراكه للكمالات من جهة احساسه بالجزئيات ونفسه عالمة بالقوة بالطفل نفسه مستعدة لان تحصل لها الا واثل وانبأدى وهي تحصل له من غير استعانة عليها بالحواس بل تحصل له من غير قصد من حيث لا يشعربه والسبب في حصولها له استعداد له لو اذا فارقت البدن والا استعداد الادراك للمقولات فلعلها تحصل له من غير حاجة الى القوى الجسمية التي هباته بل تحصل له من غير قصد ومن حيث لا يشعر كالحال في حصول

الأوائل للطفل •

والحواس هي الطرق التي تستفيد منها النفس الا تسانية المعارف •
وقال النفس مادامت ملابسة للهيولى لا تعرف مجرداتها ولا شيئا من صفاتها
التي تكون لها وهي مجردة ولا شيئا من احوالها عند التجرد لانها لا يمكنها
الرجوع الى خاص ذاتها - والتجرد عما يلا بسهاما نع له عن التحقق بذاتها
وعن مطالعة شئ من احوالها فاذا تجردت زال عنها هذا العوق فيشتد
تعرف ذاتها و احوالها وصفاتها الخاصة بها •

وقال - القوى البدنية تمتع النفس عن التفرد بذاتها و خاص اذراكاتها فهي
تدرك الاشياء متخيلة لا معقولة لانجذابها اليها واستيلائها عليها و لانها
لم تأت فاف بالمقليات ولم تعرفها بل نشأت على الحسيات فهي تطمئن اليها وتذق
بها فتوهم انه لا وجود للمقليات وانما هي اوهام مرسله •

وقال - الوقوف على حقائق الاشياء ليس في قدرة البشر وتحن لا تعرف
من الاشياء الا الخواص واللوازم والاعراض ولا تعرف الفصول
للمقومة لكل منها الدالة على حقيقته بل انها اشياء لها خواص واعراض
فاننا لا نعرف حقيقة الاول ولا العقل ولا النفس ولا القلك والنار والهواء
والماء والارض ولا نعرف حقائق الاعراض •

وهثال ذلك اننا لا نعرف حقيقة الجوهر بل انما نعرف شيثاله هذه الخاصة
وهو انه الموجود لافي موضوع وهذا ليس حقيقته ولا نعرف حقيقة الجسم
بل نعرف شيا له هذه الخواص وهي الطول والعرض والعمق ولا نعرف
حقيقة الحيوان بل انما نعرف شيثاله اذراك وفعل فان المدرك والفاعل ليس

هو حقيقة الحيوان بل خاص اولاً لازم و التفصيل الحقيقي له لا ندركه و لذلك يقع الخلاف في ماهيات الاشياء لان كل واحد ادرك لازماً غير ما ادركه الآخر فحكم بمقتضى ذلك اللازم و نحن انما ثبت شيئاً مخصوصاً عرفنا انه مخصوص من خاص له ا و خواص ثم عرفنا لذلك الشيء خواص اخرى بواسطة ما عرفناه اولاً ثم توصلنا الى معرفة انيتها كالا مرفى النفس و الممكن وغيرهما مما اثبتنا انياتها لا من ذواتها بل من نسب لها الى اشياء عرفناها او من عارض لها اولاً لازم *

و مثاله في النفس انا رأينا جسماً يتحرك فاثبتنا لتلك الحركة محركا وانها حركة مخالفة لحركات سائر الاجسام فعرفنا ان له محركا خاصاً وله صفة خاصة ليست لسائر المحركين ثم تتبعنا خاصة خاصة ولا زماً لازماً فتوصلنا بها الى انيتها *

وكذلك لا نعرف حقيقة الاول بل انما نعرف منه انه يجب له الوجود و هذا لازم من لوازمه لاحقيقة ونعرف بواسطة هذا اللازم لوازم اخرى كالوحدانية وسائر الصفات *

وقال - اجزاء البسيط تكون اجزاء لحدده لا لقوامه وهي شيء تفرضه فانها هو في ذاته فلا جزء له *

و نحن نعرف في الاول انه واجب الوجود بذاته معرفة اولية من غير اكتساب فاننا نقسم الوجود الى الواجب و الممكن ثم نعرف ان واجب الوجود لذاته يجب ان يكون واحداً بواسطة ما عرفناه الا انه واجب لذاته *

وقال - الحدله اجزاء والمحدود قد لا تكون له اجزاء وذلك اذا كان بسيطاً
وحيثذ يخترع العقل شيئاً يقوم مقام الجنس وشياً يقوم مقام الفصل واما
في المركب فان الجنس يناسب المادة والفصل يناسب الصورة *

وقال الوجود من لوازم الماهيات لا من مقوماتها لكن الحكم في الاول
الذى لا ماهية له غير الانية يثبت ان يكون للوجود حقيقة اذا كان ع-لى
صفة وتلك الصفة هكذا الوجود وليس هكذا الوجود ووجود المخصص
بالتأكد بل هو محي لا اسم له يعبر عنه بتأكد الوجود ويثبت ان يكون
اولى ما يقول فيه ان حقيقة الواجبية بالمعنى المطلق لا الواجبية بالمعنى العام
ومعناه انه يجب له الوجود وقد يعبر عن القوى باللاوازم اذ ليس نعرف
حقيقة كل قوة ولو كانت تعرف حقيقة الاول لكان وجوب الوجود
شرح اسم للملك الحقيقة *

وقال - اذا كان معلول اخيراً مطلقاً اى لا يكون علة البتة ولا علة لذلك
المعلول لكن لا بد لها من علة اخرى تكون هذه العلة في حكم الواسطة
سواء كانت متناهية او غير متناهية فلا يصح وجودها ما لم يعرض له
طرف غير معلول والعلة يجب ان توجد مع المعلول فان العلة التي لا توجد مع
المعلولات ليست عللاً بالحقيقة بل معدّات او معينات وهى كالحركة *

وقال - البخار يتصعد ونسبته الى الماء كنسبة الغبار الى الارض *

وقال - الكميات لها اجزاء والكيفيات لا اجزاء لها وليست لكل نوع
اجزاء الا للجواهر المركب وللكمية *

وقال - الصور ليست علة صورية للمادة بل صورة للمادة وهى علة صورية
للمركب

للمركب وليست علة للمركب *

وقال - سبب الخضرة في السماء اختلاط المرثي وغير المرثي والهواء غ - ير مرثي و الهباء المنبت فيه مرثي فهذه الذرقة هي خلط مما هو مرثي وغير مرثي *
وقل - اذا قيل هذا اشد سوادا من ذلك فليس يعني به السواد المطلق فانهما في حد السواد واحد بل معناه ان هذا في سواده المخصص اشد من ذلك في السواد المخصص و انما يكون ذلك بالاضافة وكذا المتشابهان من حيث الاضافة *

وقال - المتخالفان هما من حيث الوجود من حيث الاضافة وكذا المتشابهان من حيث الاضافة والمتضاد ان يلزمهما التضايف بسبب التنازع ويكون كل واحد منهما معقول الماهية بالقياس الى الآخر بسبب التنازع فصحيح ان نقول انهما من حيث هما متضادان متضائفان وليس صحيحا ان نقول من حيث هما متضائفان متضادان *

وقال - اذا قلنا لا خفيف ولا ثقیل نعي انه خارج عن جنس الخفة والثقل لا انه متوسط *

وقال - الضوء انفعال في القابل من المضيء او حصول اثر منه من واهب الصور *

وقال - الالوان انما تحدث في السطوح من حصول المضيء وليست في ذاتها موجودة وهي اعراض تحصل بواسطة المضيء وسبب كونها مختلفة وان بعضها ابيض وبعضها اسود اختلاف الاستعدادات في المواد *

وقال.. كل ما يصدر عن واجب الوجود قائما يصدر بواسطة عقلية له وهذه الصور المعقولة تكون نفس وجودها نفس عقلية لها لا تمايز بين الحالتين ولا ترتب لاحدهما على الآخر فليس معقوليتها له غير نفس وجودها عنه فاذن من حيث هي موجودة معقولة و من حيث هي معقولة موجودة كما ان وجود الباري ليس الا نفس معقوليته لذاته فالصور المعقولة يجب ان تكون نفس وجودها عنه نفس عقلية لها والا كانت معقولات اخرى علة لوجود تلك الصور وكانت الكلام في تلك المعقولات كالكلام في تلك الصورة ويتسلسل *

وقال.. قالوا ان الهيولى من حيث هي هيولى شئ ومن حيث هي مستعدة شئ فلا استعداد صورتها.. وليس كذلك فان الاستعداد هو نفس الهيولى وهذا التحديد وهو انه امر مستعد لاكثرها فان البسائط تحد بحد يشتمل على الجنس والفصل و ليس الجنس والفصل موجودين فى الحد ود حتى يكون الحد ود له جزآن بل هما جزء الحد وقولنا امر مستعد ليس يجب منه ان يكون مركبا كما نقول الوحدة عدد غير منقسم وليس هناك تركيب والالم يكن وحدة كما نقول فى الاول انه واجب الوجود وليس هناك تركيب *

وقال طبيعة الانسان بما هي تلك الطبيعة غير كائنة ولا فاسدة بل مبدعة وهي مستبقة باشخاصها الكائنة والفاضة واما اشخاص الانسان فانها كائنة و فاسدة وكذلك طبيعة كل واحدة من العناصر مبدعة غير كائنة ولا فاسدة وهي مستبقة باشخاصها واما طبيعة هذه الارض فانها

التطبيقات

فاتها كائنة فاسدة *

وقال - المعقول من الشيء هو وجود مجرد من ذلك الشيء فلن كان وجود ذلك الشيء - ١ - وذلك اذا كان ما ديا معقولا لك وان كان وجوده لذاته كان معقولا لذاته وذلك اذا كان مجردا وان كان وجوده في الاعيان بهذه الصفة اى مجردا فهو معقول لذاته فمعقولية الشيء بينها هي وجوده المجرد عن المادة وعلاقتها فاذا وجد الشيء هذا النوع من الوجود في الاعيان كان معقولا لذاته وان كان في الذهن ولم يكن مجردا في الاعيان كان معقولا لذاته *

وقال - الحكمة معرفة الوجود الحق والوجود الحق هو واجب الوجود بذاته والحكيم هو من عنده علم الواجب بذاته بالكمال وهو ما سوى الواجب لذاته ففى وجوده نقصان عن درجة الاول بحسبه فاذا يكون ناقص الادراك فلا حكميم الا الاول لانه كامل المعرفة بذاته *
وقال - الواجب لذاته هو الغاية اذ كل شيء ينتهى اليه كما قال (وان الى ذلك المنتهى) وكل غاية ففى خير فهو خير مطلق *

وقال - الاول تام القدرة والحكمة والعلم كامل فى جميع افعاله لا يدخل فى جميع افعاله خلل البتة ولا يلحقه عجز ولا قصور والآفات والمآهات التى تدخل على الاشياء الطبيعية انما هى تابعة للضرورات ولمجز المادة عن قبول النظام التام *

وقال - عقول الكواكب بالقوة لا بالفعل فليس لها ان تعقل دفعة بل شيئا بعد شيء ولا ان تتخيل الحركات دفعة بل حركة بعد حركة والا لكانت

(١) كذا فى الاصل ولعله هنا - مقط *

تفرك الحركات كلها دفعة وهذا محال وحيث يكون بالكثرة يكون ثمة نقصان ولما كانت الكواكب في ذواتها كثيرة إذ فيها تركيب من مادة وصورة هي النفس كانت في عقولها نقصان وان يكون الكمال حيث تكون البساطة وهي الاول والمقول الفعالة •

وقال - النفس اذا اهركت شيئا فانها تطلب الاستكمال ولا تدرك ذات الشيء المدرك بل يكون ذلك من توابع ذلك •

وقال - ليس سبيل الوحدة في موضوعاتها سبيل اللونية في الياض فالوحدة من اللوازم وهي كل وجود لا يقوم بما يقرأ عليه ولا يكون غير مفارق •
وقال - موضوعات الوحدة لا تقومها وليس سبيل تلك الموضوعات مع الوحدة كسبيل القبول مع الاجناس •

وقال - الاعراض والصور المادية وجودها في ذواتها هو وجودها في موضوعاتها فلا يصح عليها الا تنقال عن موضوعاتها بل تبطل عنها والصور المادية هي صور مادية والنفس الالنباتية ليست هي صور مادية الا هي غير منطبعة في المادة والشبهة في قواها الحيوانية والنباتية وهل هي قواها وان كانت قواها كبرت تبطل بطلان المادة وهي قواها •

وقال - النفس الانسانية وان كانت قائمة بذاتها فانها لا تنقل عن هذا البدن الى غير • لان كل نفس لها مخصص يبدنها ومخصص هذه النفس غير مخصص تلك النفس فلتبذ ما تخصصت بذلك البدن ولا يعرفها •

وقال - مقول الاول من اشخاص الانواع المكننة الفاسدة ليس يصح ان يكون محمولا على هذا الشخص على ان ذلك المقول هو مقول هذا

الشخص

الشخص من حيث هو مقيس اليه لان للعقول من الاشخاص ومن
هذا الشخص ايضاً هو نفس الصورة الحاصلة للعقولة لا ان يقاسه الى
هذا الشخص الموجود فانه ان قاسه اليه لزم حينئذ ان يكون عقل هذا
الموجود لا من اسبابه وعمله بل من اشارة حسية اليه او من وجه آخر
مشابه لما يدرك عليه الشخص الجزئى المشار اليه بل يجب ان يكون
مفقولاً كلياً يصح حمله عليه وعلى سائر اشخاص نوعه •

وقال الحد يجب ان يكون لموجود فان الفصل هو الذى يحققه وهو
المقوم لوجوده •

وقال - كل شيء يكون بالتفعل يسمى صورة ولذلك سميت الصور الجسمية
صوراً لانها تقيم الاجسام بالتفعل •

وقال - الاشياء التى يكون وجودها لها كالمفارق والنفس الناطقة تدرك
ذواتها ولتى وجودها بغيرها كالقوة الباصرة لا تدرك ذاتها •

وقال - اذا بطلت صورة النار وحصلت صورة الهواء تبطل الصورة
الجسمية معها وتحدث صورة جسمية اخرى مع حدوث الصورة الهوائية
لان الابداد التى هى الاتصالات نفسها او اشياء تعرض للاتصالات تتغير
وتبطل بالتخلخل والتكاثف •

وقال - الخير بالحقيقة هو كمال الوجود وهو واجب الوجود والشر عدم
ذلك الكمال •

وقال - النقطة كيفية فى الخط وهو مثل التربع لانها حالة للخط المتناهى •
وقال - السطح يعتبر فيه انه نهاية ويعتبر فيه انه مقدار وليس هو مقدار

بالجهة التي هو بها نهاية ونسبة ذلك هو انه يمكن ان يفرض فيه بعد ان
الى المقدارية منه نسبة فصل الى جنس لا كتسبة المقدارية الى الصورة
الاجسمية فان هذه النسبة نسبة عارضة الى الصورة •
وقال - الوحدة فاعلة للمدد قلذ المكنى جزء له والنقطة ليست فاعلة للخط
فذلك ليست هي بجزء له •

وقال - اما ماس جسم جساما بنقطة ثم يماس بنقطة اخرى تكون النقطة الاولى
وقد بطلت بالحركة التي بينهما فان النقطة انما هي نقطة بالماس لا غير
واذا بطلت الماسة بالحركة لم تبق النقطة فلم يبق الخط الذي النقطة مبدأ له •
وقال الخير ما تشوقه كل شئ في حده ويتم وجوده اى رتبته وحقيقته
من الوجود كالاتساق والاطلاق مثلا فان كل واحد منهما انما يتشوق من الخير
ما ينبنى له وما ينتهى اليه حده ثم سائر الاشياء على ذلك •
وقال - كون البارى عاقلا ومعقولا لا يوجب ان يكون هناك ائينية
فى الذات ولا فى الاعتبار فالذات واحدة والاعتبار واحد لكن فى الاعتبار
تقديم وتأخير فى ترتيب الماتى •

وقال - النفس الانسانية انما عقل ذاتها لانها مجردة والنفوس الحيوانية غير
مجردة فلا يعقل ذاتها لان عقلية الشئ هو تجريده عن المادة والنفس انما
تدرك بواسطة آلات الاشياء المحسوسة والمتخيلة واما الكليات والعقليات
فانها تدركها بذاتها ونفسها •

وقال - هو الاول والاخر لانه هو القاعل والغاية فغايتته ذاته وان مصدر
كل شئ عنه ومرجعه اليه •

وقال

وقال- الجسم شرط في وجود النفس لا محالة فاما في بقائها فلا حاجة لها اليه ولعلها اذا فارقت لم تكن كاملة كانت لها تكميلات من دونه ولم يكن شرطا في تكميلها كما هو شرط في وجودها *

وقال- الانسان لا يعرف حقيقة الشيء البتة لان مبدأ معرفته الاشياء هو الحس ثم يميز بالعقل بين المتشابهات والمتباينات ويعرف حيث يثبذ بالعقل بعض لوازمه وذاتيته وخواصه ويتدرج من ذلك الى معرفة عمله عن محققه *

وقال- النفوس كلها محتاجة في ذاتها الى ان تستكمل بالفعل وهي مستعدة لذلك استعدادا قريبا او بعيدا *

وقال- النفس وان لم تكن في البدن فان قواها التي تصرفها بها في البدن وهي متشبثة بها وهذه القوى مشتركة بينها وبينه وهي منبعثة عن القوة العملية *

وقال- النفوس الانسانية اذا اخذت من القوة الخيالية مبادئ علومها حتى لا تحتاج في شيء مما تحاول معرفته الى اخذ مبادئ من القوة الخيالية تكون قد استكملت واذا فارقت كانت متخصصة الا استعداد لقبول فيض العقل الفعال *

وقال- هذه المقامات والاندازات دليل على اتصال النفس بالاولا والاطلاق الى كسب *

وقال- انما احتيج ان تكون الاشكال الهندسية مصورة في لوح عند تعلم البراهين ليشغل بها الخيال بواسطتها فلا يتشوش على العقل استبقاء البرهان

ويكون الخيال مشغولا بشيء من جنس الشيء الذي يطلب برهانه فلا يفارق ولا يمانع الروية ان تشغل النفس قواها بشيء من مذهب ما يطلبه لهم استعدادها لقبول الصور المطلوبة من عند واهب الصور.

وقال- رأى القدماء انه تولد من هذه النفوس الانسانية ومن العقول الفعالة نفوس تكون تلك الباقية والنفس الانسانية فانية.

وقال- الملك يعقل هذه الاشياء ثم يخيلها ونحن نتخيل الشيء او لانهم يعقله. وقال- الفلك والكواكب تعقل الاول فيستفزها الا لتذاذ بهذا الفلك والتعقل فتجيبه الحركة كما تخيل نحن انهماء فيسفرنا ذلك فتحدث منه حركات كالوجد والنشاط الا ان الفلك يتصور الفاية مع تلك الحركات ولا تصور نحن الفاية.

وقال- الذي يحدث في الفلك عندما يسئل من الاول هو كالوجد الذي يلحقنا عند تخيلنا شيئا.

وقال- اتصال الحركات المستديرة سببه الارادات المتصلة ويكنى فيها محرك واحد على سبيل المشق وذلك المحرك هو طلب الكمال اذا كلن الكمال لا يحصل للنفوس الفلكية موجودا فكل حد ينتهي اليه لا يقف عنده بل يطلب حدا آخر بقدره كما لا وكذلك الى ما نهاية فتتصل الحركات.

وقال- المخصص هو ما يمين به الوجود للشيء و ينفرده عن شبهه والمخصص يدخل في وجود الشيء والمخصص يدخل في تكوينه والقفل شخصا.

وقال- الشخص هو ان يكون للشخص ممان لا يشارك فيها غيره وتلك

للمعاني

المعاني هي الوضع والايمن والزمان فاما سائر الصفات واللوازم فبها حركة كالسواد واليباض *

وقال - التلك كامل في كل شيء الا في وحده واينه فيه رلك هذه التقصان فيه بالحركة ولم يمكن ان يكون في كل جزء من اجزائه مجموع اجزائه الحركة ولم يمكن ان يكون لكل جزء من اجزائه نسبة الى جميع ما في حقه الا على سبيل التعاقب *

وقال حركة التلك كمال لا بانه يطلب كماله ولو كان كماله غير حركته لكان يقف عند صوله اليه فالحركة فيه كالتببات في المكان الطبيعي للاجسام المتحركة على الاستقامة فلهذا يتحرك دائما *

وقال - ارادة التلك والكواكب ان تستكمل وتشبه بالا ول فتبع ارادتها هذه الحركة ويلزم عن حركتها وجود هذه الكائنات فلهذه كمالات توان *

وقال - الغرض في الحركة التلكية ليس هو نفس الحركة بما هي هذه الحركة بل حفظ طبيعة الحركة الا انها لم يمكن حفظها فاستبقت بالنوع اى بالحركات الجزئية وذلك كما استبقى نوع الانسان بالاشخاص لانه لم يمكن حفظه بشخص واحد لانه كائن وكل كائن فاسد بالضرورة والحركة التلكية وان كانت متجددة فانها واحدة بالاتصال والدوام ومن هذه الجهة وعلى هذا الاعتبار تكون كالتابطة *

وقال - غاية الطبيعة الجزئية شخص جزئى فالشخص الذى يكون بعده غايته الطبيعة الاخرى فاما الاشخاص التى لا نهاية لها فهي غاية للقوة السارية

في جواهر السموات التي تتبعها الحركات لانهاية لها التي سبقتها الا كوان
التي لانهاية لها *

وقال - كل ماتعقله النفس مشوب بتخيل *

وقال - دورة من دوران الفلك لا تحرك بحركة واحدة حتى يكون
ما يتحرك منه في المشرق هو ما يتحرك منه في المغرب فان هذه لاحقة
وتلك فائتة *

وقال - لا سكون البتة في شيء من الاجزاء السماوية فان جميعها متحركة
والسكواكب ايضا في ذاتها متحركة على مساراتها انفسها في افلاك
تداويرها *

وقال - المحي المدمى هو الذي في قوته ان يصير شيئا آخر وان يصير له شيء
ليس له في الحال *

وقال - الفرق بين الميولي والمدموم ان الميولي معدوم بالمرض موجود
بالذات والمدموم معدوم بالذات موجود بالمرض اذ يكون وجوده
في العقل على الوجه الذي يقدح لانه متصور في العقل *

وقال - القابل يتمترفيه وجهان احدهما ان يكون يقبل شيئا من خارج فيكون
ثمة انفعال في هيولى يقبل ذلك الشيء الخارج وقابل من ذاته لا من خارج
فلا يكون ثمة انفعال فان كان هذا الوجه الثاني صحيحا بفائز ان يقال
على الباري *

وقال - كما ان وجود الاول مبائن لوجود الموجودات بامرها فكذلك
تعقله مبائن لتعقل الموجودات وكذلك جميع احواله فلا يقاس حال من

حواله على ما سواه فهكذا يجب ان نعقل حتى نسلم من التشبيه تعالى عن ذلك علوا كبيرا •

وقال - الموجودات كلها من لوازم ذاته والا لم يكن لها وجود وكذلك هي منتقشة الصور في العقول وهي فيها كالحيات الموجودة فيها اذ هي معلولة للهيئة الموجودة فيها والالم تكن موجودة وكذلك الكائنات والحادثات منتقشة في نفوس الكواكب والافلاك والالم تكن كائنة فلو كانت تموشا تخيل بقوة خيال الكواكب والافلاك لمكانت مطابقة لجميع ما يحدث ويكون •

وقال - الابديات وسائر الموجودات في حالة واحدة لها احوال ونسب ابعضها الى بعض وتلك النسب كلها موجودة للاول فهي مطوالة له مثال تلك النسب هو ان يكون اما نسبة اضافية او نسبة مضادة او نسبة عليا ومعلولة وكل واحدة من هذه النسب لا تنتهى ولها اعتبارات غير متناهية وكل واحد من تلك الموجودات من الهيئات والصور تكون علة للآخر ومعلولة للآخر ومضادا لشيء ومصا ثقا لشيء وتكون له اضافة في اضافة وتركيب اضافة مع اضافة واحوال غير متناهية الا انها لما كانت الصور والهيئات متناهية وهو يعرفها وجب ان يعرف النسب التي بينها متناهية وان كانت غير متناهية لان تلك الصور والهيئات المتناهية موضوعة لاعتبارات غير متناهية وتلك الاعتبارات تكون حاضرة له لا يحتاج الى اعتبارها كما نحتاج نحن •

وقال - الاول يعقل الفاسدات من جهة اسبابها، وعلمها كما يعقل انت

فاسدا من جهة اسبابه مثاله اذا تخيلت انه كلما نزلت مادة في مرمى
يتبعها حتى ونعلم مع ذلك من الا - باب ان شيئا ما يوجد في مكانه
فبحكم ان هذا الشخص يحرم هذا الحكم لا يصعد وان فسادا وضوح
وقال - قد يوجب حركة بعض الكواكب شيئا و حركة غير . تمنع عنه
فيتصادم موجبا مما فيحدث شيئا آخر *

وقال - الغايات في الامور الطبيعية هي نفس وجود الصور في المادة لان
طبيعة ما انما تتحرك لتحصل صورة ما في مادة *

وقال - الكواكب تتخيل الاشياء فيصير تخيلها سببا لحدوث اشياء كما ان
حركاتها تكون سببا لحدوث اشياء اخرى وقد يكون تخيلها سببا لا يقاع
تخيلات في نفوسنا فتبعثنا على فعل اشياء وقد تخيل الاشياء فيصير سببا
لامور طبيعية مثل ان تخيل حرارة الهواء فتحدث في الهواء حرارة وقد
يتخيل فيحدث شيئا لا يتوسط الحركة او مع توسط حركة الكواكب
تصور الحركة الجزئية و . تأدى اليها الحركة وتفيضها تلك الحركة فيه قل
ما يحدث من تلك الحركة فلا يقل ما يحدث من غير تلك الحركة ولو كان
تتصور غير تلك الحركة لوجب ان تحدث حركتان معا و . فتضاها و هذا
محال و تلك الاجرام و النفوس لا تتخيل المحال و لا تكون كاذبة البتة
و السبب في الاختلاف الواقع في التخيل و كذب بعضه و صدق بعضه
انما يكون بسبب القابل و انه مستعد لقبول فساد المزاج و فساد التركيب
و علة اختلاط بعضها على بعض ونشوش الفكر و خلوه من القوة العقلية كما
يكون خاليا في المنام عند استيلاء القوة الخيالية و ليس من القاك شيئا

من هذا لان هناك صفاء القابل وقلة العوائق فلا يتخيل الا الواجبات دون المحلات واما الفاعل و هو التعقل الفعّال المفيض عليه التعقل اى التخيل فهو واحد فلا يكون من قبله خلاف في التخيلات •

و قال - الجنس والفصل حقيقتهما ان يسقلا معان مختلفة تكون له الوازم يشترائ الجميع في بعض تلك اللوازم ويختلف في البعض فاللوازم المشتركة بينهما يسمى جسا و المختلفة فيها يسمى فصلا ولوازم اواعراضا - ولسائل اذ يقول فهي لوازم لا مقومات - فنقول انها لوازم بالاضافة الى المعانى التى تتطلب منها هذه اللوازم وهى مقومات نل معنى العام من حيث المفهوم و ذلك ان المعانى العامة لا وجود لها فى الاعيان كالحيوان مثلا وانما وجودها فى الذهن فمن تنويع لوجودها فى الذهن واللوازم المذكورة فى الكتب هى اللوازم بحسب المفهوم لا بحسب الوجود فالجس والحركة و الارادة هى لوازم النفس وانكنها مقومات للحيوان من حيث المفهوم و الحيوان لا وجود له الا فى الذهن •

و قال - الشئ لا يعدم بذاته والا لم يصح وجوده والذى يتوهم فى الحركة انها تعدم بذاتها محال فانها لعدما سبب فاذا بطلت الحركة الاولى تبع بطلانها وجود حركة اخرى :

وقال - الانقباض والانبساط فى النبض هو بحسب الانقباض والانبساط فى النفس وهما معلولاها لكن الآلة التى للنفس اظهر فعلا و اقوى و ذلك اخفى وانما يكون النفس اقوى بحسب الخاصة و شدة الحرارة و سعة المكان •

وقال - حركة الانقباض غير محسوسة ولكننا معلومة فانها لا محالة ترجع الى مكانها *

وقال - البساط لا فصل لها فلا فصل للون ولا تميزه من الكيفيات ولا تميزه من البساط واما الفصل للمركبات وانما يحاذي الفصل الصورة كما يحاذي الجنس المادة والناطق ليس هو فصل الانسان بل لازم من لوازم الفصل وهو النفس الانساني *

وقال - الفصول المتنوعة لاسيلا الى معرفتها البتة وادراكها وانما يدرك لازم من لوازمها فلا سبيل الى معرفة ما يفصل النفس النباتية عن النفس الحيوانية وعن الناطقة والاشياء التي يؤتى بها على انها فصل فانها تدل على الفصول وهي لوازمها وذلك كالناطق فانه شيء يدل على الفصل المقوم للانسان وهو معنى اوجب له ان يكون ناطقا والتحديد يمثل هذه الاشياء يكون رسوما لا حدة ودا حقيقة وكذلك ما تميز به الاشخاص وما تنم به الاخرجة *

وقال - الميت يحمل عليه الانسان باشتراك الاسم فيقال هو انسان وحمله غير واجب فان الانسانية تتضمن الحيوانية ولا يصح ان يحمل على الميت انه حيوان *

وقال - غذاء الروح هو النسيم فهي تحيله الى جوهرها ويتغذى به وتخرج ما قد سخن ويستخلف بدله فاما الرطوبة فهي غذاء مستقرها هو القاب ولهذا اذا لم تجد منفسا بطل وذلك كالدراج اذا غمت ولم يجد منفسا فانها طفت ولا يفنى عنها الدهن *

وقال

و قال - كلما يكون له اول و آخر فنسبته اختلاف مقداري او عددي او معنوي فالمقداري كالوقت و الوقت او الظرف و الظرف و المددى كالواحد و العشرة و المعنوي كالجنس و النوع و الوجود لا اول و لا آخر بذاته *

و قال - جوهر الملك لا تدخل عليه الحركة و إنما الحركة طارية عليه فقد تحقق جوهره و لذالك قيل الملك ليس في الحركة و الزمان بل مع الحركة و الزمان *

و قال - هوية الشيء و عينيته و وحدته و تشخصه و خصوصيته و وجوده المنفرد له كل واحد و قولنا انه هو اشارة الى هويته و خصوصيته و وجوده المنفرد له الذي لا يقع فيه اشتراك *

و قال - الهو هو معناه الوحدة و الوجود فاذا قلنا زيد هو كاتب معناه زيد موجود كاتب *

و قال - هو يسمى رابطة و معناه بالحقيقة الوجود و إنما يسمى رابطة فانه يربط بين المعنيين *

و قال - اذا كان الموضوع اسما مشتركا تغيرت الرابطة بحسب تغير الموضوع فلا يكون واحدا *

و قال - الصفات كلها تقع فيها الشركة الا الوضع و الزمان و الشخص إنما يكون بهما فقط و الوضع يتقل فكيف يدوم به الشخص و لا يبطل *

و قال الوضع يتشخص بذاته و بالزمان *

و قال - الزمان تيشخص بالوضع و كل زمان له وضع مخصوص لانه تابع

لوضع من الفلك مخصوص و المكان يتشخص أيضا بالوضع فان لهذا المكان نسبة الى ما يحويه مغايرة لنسبة المكان والاخر الى ما يحويه *
و قال - العلم الطبيعي له موضوع يشتمل على جميع الطبيعيات و نسبته الى ما تحته نسبة العلوم الكلية الى العلوم الجزئية و ذلك الموضوع هو الجسم بما هو متحرك و ساكن و المتحرك فيه و عنه هو الاعراض اللاحقة من حيث هو كذلك لا من حيث هو جسم فلا كى او عنصرى مخصوص ثم النظر في الاجسام الفلكية و الاسطقسية نظر اخص من ذلك فان النظر فى موضوع هذا الجسم هو جسم مخصوص لا الجسم المطلق ثم يتبع ذلك النظر فيما هو اخص منه و هو النظر فى الاجسام الاسطقسية مأخوذة مع المزاج و ما يمرض لها من حيث هى كذلك ثم يتبع ذلك النظر فيما هو اخص منه و هو النظر فى الحيوان و النبات و هناك يختم العلم الطبيعي و اما الاجسام الفلسفية فانها لما كانت بسيطة و لم يمرض لها المزاج و كانت صورها موقوفة على موادها لم يكن يتعلق به نظر اخص منه *

و يشبه ان تكون تلك الاعراض اللاحقة للموضوعات التى هى اعم اجناسا للاعراض اللاحقة للاجسام المحسوسة و يصح ان يكون المبحوث عنه فى علم واحد الاعراض و اعراض الاعراض و اجناس الاعراض و فصول الاعراض و اجناس الفصول و فصول الفصول على ما شرح فى البرهان - و منال ذلك فى السماع الطبيعى انه يبحث عن المكان اولا فانه من عوارض الجسم بما هو متحرك و ساكن ثم يبحث انه هل هو خلاء او ليس بخلاء و هو من اعراض اعراضه و كذلك النظر فى الزمان فانه من عوارض الحركة

الحركة والنظر في ان الزمان هل هو متناه ام لا وهل له قطع ام لا اى ابتداء
وهو من اعراض اعراضه ويبحث عن اعراض الحركة وفصولها وهو
الوحدانية والتضاد فانه من فصولها والقسر والطبع والسرمدية وغير
السرمدية فهي اعراض لها ويبحث عن انواع الحركة واما النظر في انه هل
هو جسم مؤلف من اجزاء لا تجزى وهل هو متناه او غير متناه وهل يجب
ان يكون لكل جزء جزء وشكل وقوام ام لا فانه يتعلق ما بعد الطبيعة فانها
من احوال الجسم من حيث هو موجود لا من حيث هو واقع في الغير وهو
البحث عن نحو وجوده الذى يخصه وهو انه اى وجود يخصه وهل هو
جوهر او عرض وان كان جوهر اهل هو متناه او غير متناه لا من حيث افعاله
و تاثيراته هل هي متناهية او غير متناهية فانه يتعلق بالطبيعي وقد
يبحث في علم النفس عن حال الحركة الارادية وفي المواضع عن حركة
النمو وكتلتها هما حركة متخصصة وكون الشيء اخص من الآخر وهو
من الاعراض اللاحقة له فاذا نظر في السماع الطبيعى هو فى الامور
العامة فى الطبيعيات *

وقال - المعلوم لا نشترك فى مبادئ واحدة كالم الطبيعى لا يمنع ان يثبت
مبادئ ما هو فيها اخص فى مباحث ما هو اعم مثلا كاثبات الجسم الفلكي
فى السماع الجاهلي ثم البحث يكون عن احوال هذا الجسم حيث يتكلم
فى الاجسام البسيطة انها بسيطة فان الجسم الفلكي يثبت من حيث ينظر
فى الجسم على الاطلاق ومن حيث هو متحرك وساكن ثم يكون البحث
عن احواله حيث يكون البحث عن احوال الجسم المخصوص *

وقال - فرق بين أن يوصف جسم بأنه ابيض لان البياض يوجد فيه من مختارج وبين أن يوصف بأنه ابيض لان البياض من لوازمه وإنما وجد فيه لانه هو لو كان يجوز ذلك في الجسم وإذا اخذ حقيقة الاول على هذا الوجه ولوازمه على هذه الجهة استمر هذا المعنى فيه وهو انه لا كثرة فيه وليس هناك فاعل وقابل هل من حيث هو قابل فاعل وهذا الحكم مطرد في جميع البسائط فان حقائقها هي انها يلزم عنها لوازم في ذواتها تلك اللوازم على انها من حيث هي قابلة فاعلة فان البسيط عنه ومنه شيء واحد اذ لا كثرة فيه ولا يصح فيه غير ذلك والوحدة في الاول هي عنه ومنه لانها من لوازمه وفي غيره منه لا عنه لانها واردة من خارج *

وقال - علم الاول ليس هو مثل علمنا فان علمنا قسمان قسم يوجب الكثير ويسمى علما نفسانيا وقسم لا يوجبه ويسمى علما عقليا بسيطا مثاله اذا كان رجل عاقل بينه وبين صاحبه مناظرة فيورد صاحبه كلاما طويلا يأخذ العاقل ذلك الكلام الطويل فيعرض لنفسه ويتعين بذلك المخاطراته يورد حينئذ جميع ما قال من دون أن يخطر بباله تلك الاجوبة مفصلة ثم يأخذ بعد ذلك في ترتيب صورة صورة وكلمة كلمة ويسبر عن ذلك التفصيل بمباراة واضحة وكلا القسمين علم بالفعل لكن الاول هو علم مبدأ لما بعده للعلم الثاني والثاني علم انفعالي والثاني يوجب الكثرة والاول لا يوجبها اذ العلم الاول اضافة الى كل واحد من الفاصيل ولا يوجب الكثرة فلم واجب الوجود يكون على الوجه الاول بل اشد بساطة اذا بلغ تجربدا *

التعليقات

وقال - علة الحرارة المطلقة واهب الصور وفعلة ألا حراق وعلة النار
هو واهب الصور ولا يجوز أن يكون شخص منها بعلة شخص *
وقال - العدد ضربان أحدهما في الماد وهو النفس والآخر في المعدود
وهو أعيان الموجودات وكلاهما غير معدود وإنما المعدود هو
الاعيان والفرق بينهما أن الذي في الأعيان معدود ولا زيادة عليه
ولا نقصان إلا الآفة وبالعرض كما في الأشخاص والذي في العقل غير
معدود يقبل الزيادة والنقصان بالذات *
وقال - الصورة الجسمية وهو البعد المقوم للجسم الطبيعي ليس قوامها
بالمحسوسات فتكون محسوسة بل هي مبدأ المحسوسات فهي عارضة
للموجود بما هو موجود وكل ما يكون داخل في علوم كثيرة كالوحدة
والكثرة وغيرها فانهما يدخلان في الطبيعيات والتعليميات وغيرهما فيجب
أن تكون من لوازم الخاصة بعلم فوق تلك العلوم فانهما من لوازم
العلم ألا كهي وكون الموجود موجودا غير كونه مبدأ فان كونه مبدأ من
لوازم الوجود ونحن نثبت في الطبيعيات مبدأ الوجود والحركة من
لوازم العلم الطبيعي ثم نثبت عن ذلك المبدأ أنه هو جوهره وعرضه
فكون هذان المعنيان من لوازم العلم الطبيعي وكذلك تثبت في الالهييات
مبدأ الوجود ثم نثبت عنه بأن ذلك المبدأ هو جوهره أم ليس بجوهره
وأنما تثبت المبدأ الوجود في هذا العلم المبدء وهو العلول وإذا كان كذلك
كان إثبات المبدأ لبعض الموجودات لا لكاه وهو عن بعض ما هو في هذا العلم
كما في سائر العلوم بكون تحديد المبادئ في العلم الذي نبع له مبادئ وإثبات

التعليقات :

٢٦

وجودها يكون في عظم أمتزجتها وقد يتفق أن يكون دونه وكذلك
في الهندسة كالنقطة إذا أخذناها ونقول أنه شيء لا جزء له *
تمت التعليقات بعنايات فاطر السموات *

تم طبع هذه الرسالة بحمد الله وحسن

توفيقه في شهر جمادى الآخرة

سنة (١٣٤٦) هجرية

To: www.al-mostafa.com